Estimados hermanos en Cristo:

Que la Paz del Señor les acompañe en esta semana y siempre. En este nuevo ciclo de catequesis, iniciado en el mes de mayo pasado, estaremos compartiendo los libros de los profetas del antiguo testamento, iniciando por el libro de Isaías. Hemos ido compartiendo materiales introductorios y preliminares, orientados a prepararnos para poder entender los oráculos del profeta y el mensaje de Dios contenido en ellos. En este material iniciamos con el libro del profeta Isaías, en el mismo trataremos una breve introducción histórica del profeta y su entorno histórico y pasaremos a realizar un comentario sobre los primeros cinco capítulos del libro. Como de costumbre, el esquema incluye la división del material en contenidos temáticos y por semanas. Al final de cada división encontraremos una guía de reflexión que incluye preguntas sobre el material y pautas para generar dinámicas dentro de las comunidades para ayudar a que el mensaje se transmita y se haga presente en nuestras vidas.

Hemos incluido también, como apéndice, un esquema de todo el libro que debe servir como referencia durante toda la catequesis de este profeta. El Consejo de Formación no pretende hacer un estudio profundo de este tema con este material sino proveer un contexto que sirva a las comunidades para poder entender mejor algunos aspectos de los libros proféticos, siempre a la luz de la Fe y bajo la enseñanza de la Iglesia.

**Primera Semana. Introducción**

**Notas de referencia para el catequista.**

Esta sección nos presenta el ministerio del profeta en el contexto histórico y social en el cual vivió. Trataremos de proveer una visión general de la misión del profeta y su mensaje, así como algunos elementos geopolíticos que enmarcan su ministerio y las tensiones dentro de la nación hebrea en las que se desarrolla su ministerio y su vida.

1. **El Profeta y sus tiempos.** Isaías fue llamado "en el año de la muerte del rey Ozías" (6:1), es decir, en el 742 A.C. Esto fue poco después de la ascensión en Asiria de Tiglat Pileser III (745-727), que fuera seguido por otros reyes capaces y vigorosos (Salmanasar V, 726-722; Sargón II, 721-705; Senaquerib, 704-681); de hecho, el período del ministerio profético de Isaías fue eclipsado por el poder irresistible de Asiria y sus planes de conquista mundial.

El ministerio profético de Isaías fue ejercitado en y alrededor de Jerusalén. Poco se sabe de su vida personal. Su devoción por las tradiciones de Jerusalén, la calidad literaria de sus composiciones y sus contactos con la tradición sapiencial sugieren que era de una familia de clase alta y era muy educado. Estaba casado con una mujer señalada como profetisa (8:3) y tuvo dos hijos con nombres simbólicos (7:3; 8:3,18).

Algunos de los oráculos de Isaías pudieron haber sido emitidos en los días de Jotam (750-735, co-regente con Osías [Azarías] de 750 a 742), tal vez algunos de los que se relacionan con la justicia social y las prácticas paganas, aunque tales materiales son difíciles de fechar con precisión. Oráculos que pueden fecharse con seguridad se refieren principalmente a crisis políticas que se produjeron bajo Ajaz (735-715) y Ezequías (715-687). En 735 Siria e Israel invadieron Judá en un intento de forzar una coalición contra Asiria, intento que terminó con la conquista Asiria de Siria (732) y de Israel (733), con Judá convirtiéndose en un vasallo asirio en el proceso (2Re 16:7-9); la mayoría de los materiales de 7:1-8:18 se refieren a este tiempo. Puede haber habido un período de silencio, pero Isaías habla otra vez para protestar contra el intento de Egipto de presionar a Judá, junto con Filistia, a rebelarse contra Asiria en 714 y posiblemente antes (20:1-6; 18:1-6 probablemente también data de este período y hasta algo del capítulo 19). La tentación fue renovada a la muerte de Sargón II en 705, pero ahora las palabras fervientes, a veces amargas, de Isaías no fueron suficientes para convencer a Ezequías, que se rebeló en concierto con otros estados pequeños, con promesa de ayuda de Egipto. La rebelión fue aplastada en 701 con gran devastación en Judá; Ezequías tuvo que rendirse y pagar una enorme indemnización (22:1-14; 2Re 18:13-16). El relato de una maravillosa liberación después de esta rendición plantea cuestiones que se refieren tanto a la enseñanza de Isaías como a asuntos históricos; ninguno de los oráculos de Isaías puede ser datado con seguridad después de 701 y puede que su ministerio haya terminado en esa época.

Registros asirios indican que la revuelta Sirio-Efrainita comenzó en 735; puesto que Ajaz era rey en aquel momento no pudo comenzar a reinar más tarde. La invasión de Judá por Senaquerib, otra vez según registros asirios; ocurrió en 701, que, según 2Re 18:13 (Isa 36), fue el decimocuarto año de reinado de Ezequías, que luego debe haber comenzado en 715. Sin embargo, 2Re 18:1 fecha la ascensión de Ezequías al 3er año de Oseas, quien, otra vez sobre la base de registros asirios, debe haber comenzado a reinar aproximadamente en 732. Por lo tanto, algunos proponen una fecha de ascensión al trono para Ezequías de 728 y encuentran confirmación en 2Re 18:9-10, donde el principio del asedio de Samaria (724) y su caída (722) están fechadas a los 4 y 6 años de Ezequías, respectivamente. No se ha encontrado ninguna solución totalmente satisfactoria al problema de datos contradictorios, por ende debemos recordar que lo importante es el mensaje y no el recuento histórico.

1. **Enseñanzas**. El principio gobernante de gran parte de lo que Isaías enseña fue su convicción acerca de la santidad y el poder real del Dios de Israel, ambos de los cuales él experimentó en su visión inaugural (6:1-13); "el Santo de Israel" fue su título favorito para Yahvé, cuya "Gloria" no abarca simplemente en Jerusalén sino que llena toda la tierra (6:3). La opresión de los miembros más débiles de la sociedad ofende la santidad de Yahvé, y entonces Isaías habla con vehemencia sobre la justicia social (1:10-17,21-26; 3:13-15; 5:1-10,20-23; 10:1-4) y del castigo incurrido al rechazar la instrucción de Yahvé (5:24).

El poder de Yahvé es tal que todo se encuentra bajo su control, incluyendo los destinos de las naciones más poderosas, que funcionan solamente como instrumentos de su política (5:26-29; 7:18-19,20; 10:5-6). Yahvé tiene una política o plan que lleva a cabo en la historia con sabiduría suprema (28,23-29) y poder inescrutable (14:26-27). Todos los planes humanos al contrario están condenados al fracaso (7:4-7; 8:9-10). Por lo tanto, a Isaías le pareció locura que Judá intentara labrar su propio destino, especialmente cuando involucra a Asiria (para ayuda contra Siria e Israel) o Egipto (para ayuda en su revuelta contra Asiria). Confiar en la ayuda y protección de Yahvé es la fe, no hacerlo es falta de fe (7:9b; 8:17; 28:16-17; 30:1-5,15; 31:1-3). Porque los asesores reales, actuando sobre la sabiduría puramente humana, llevaron a Ajaz y a Ezequías por caminos contrarios a los defendidos por Isaías, éste tiene una especial polémica contra estos supuestos sabios (5:18-19; 6:9-10; 29:13-14,15-16). Este mismo grupo fue responsable de la administración de justicia y es condenado por su incapacidad para cumplir con los altos ideales de la tradición sapiencial en la que fueron entrenados.

Isaías ve el orgullo como el pecado cardinal; es la antítesis de la fe y trae juicio (2:11-12,17; 3:16; 5:15-16; 9:8-9; 10:7-16,33; 28:1-4,22; 29:5). Isaías ve pues la intención de Yahvé de castigar a Israel y Judá (3:1-4:1, 5:25,26-29, 6:11-13; 9:7-20). Sin embargo, tal castigo puede ser medicinal y preparar el camino para la restauración (1:21-26). Por lo tanto, Isaías abre una puerta a la esperanza. Sus propios seguidores exhibieron la fe para ser un remanente y las tradiciones de Jerusalén que tanto influyeron en él (no hace referencia a Moisés, el Sinaí o la Alianza), es decir, la tradición de Sión y las promesas de la dinastía de David, le inspiraron para legar algunas de las más brillantes promesas para el futuro en el AT (2:2-4; 8:23-9:6; 11:1-9).

1. **El libro.** El libro canónico de Isaías consta de 66 capítulos, pero durante mucho tiempo se ha reconocido que los capítulos 40-55 y 56-66 son colecciones que datan del exilio y post-exilio; Deutero-Isaías, 21:3,50. Los capítulos 1-39 consisten en varias colecciones más pequeñas, algunas de las cuales son producto de desarrollo complejo. Las palabras auténticas de Isaías se encuentran principalmente en los capítulos 1-11 (en gran parte en los días de Ajaz) y 28-32 (en gran parte en los días de Ezequías). Palabras auténticas de Isaías también se encuentran entre los "oráculos contra las Naciones" (capítulos 13-23) y quizás también en el apéndice histórico (capítulos 36-39, tomado de 2Reyes 18:13-20:19). El "Apocalipsis de Isaías" (capítulos 24-27) y la colección en los capítulos 34-35 están fechados totalmente en periodos posteriores.

El texto masorético (biblia hebrea) de Isaías, pertenece a la familia Palestina de textos y está generalmente revisado y aumentado. El Isaías de la versión de los LXX tiene una inclinación muy similar y manifiesta las mismas tendencias. El famoso 1Qlsa (encontrado en Quram) a menudo caracterizado como "proto-Masorético", generalmente pertenece al tipo de texto del que deriva la versión hebrea. En resumen, aunque las lecturas originales a veces pueden ser recuperadas de 1Qlsa o de LXX u otras versiones antiguas, las variantes importantes y llamativas no son frecuentes y el contenido del libro, en general, es el mismo que se encuentra en el canon.

**Pautas de reflexión.** ¿Qué sabemos sobre la vida de Isaías? Siendo un hombre educado y por ende, probablemente, acomodado económicamente; ¿Qué crees que influyó en su respuesta al llamado de Dios? ¿Cuál es la principal convicción de Isaías sobre Dios? Promover una discusión dentro de la comunidad sobre la importancia de estos conceptos para el estudio de este libro. ¿Cuáles fueron los nombres de los hijos de Isaías? ¿Qué significan estos nombres?

Leer las citas enunciadas en el material e iniciar una breve discusión en la comunidad sobre la opinión particular de cada miembro de la relevancia de estudiar el libro de Isaías como material de catequesis. Basados en la introducción y en las citas, en cada caso, justificar las respuestas.

**Segunda Semana. Colección Introductoria (1:1-31)**

**Notas de referencia para el catequista.**

El capítulo 1 es una colección de oráculos de diferentes épocas en el Ministerio de Isaías que se han compilado como una introducción para el resto del libro; funciona como un compendio de sus enseñanzas más importantes.

1. **La Inscripción (1:1).** Un editor identifica al Profeta cuyos oráculos siguen a continuación y las fechas de su ministerio. "Isaías" que significa algo así como “Yahvé es salvación”. De su padre, Amós, no se conoce nada más.
2. **Queja de Yahvé Contra Sus Hijos Desorientados (1:2-3).** Apertura con un "llamado de atención", el Profeta describe la relación de Yahvé con su pueblo como la de un padre que ha otorgado todo diligente cuidado de sus hijos (cf. 30:1,9) sólo para encontrarlos desobedientes y rebeldes. El dirigirse a los cielos y la tierra no indica una demanda contra La Alianza; más bien, que cuando Yahvé habla, toda la creación presta atención –una sugerencia que condena la falta de caso de su pueblo. Ellos se comparan de manera desfavorable con el buey y el asno, animales de proverbial estupidez y obstinación; peor que esto, Israel no reconoce a su señor. El orden de las palabras se utiliza de manera eficaz para enfatizar: *hijos* he criado...; *conoce* el buey... La raíz del problema es la falta de “reconocimiento” y “comprensión”. Estos verbos se utilizan sin predicado específico o supuesto, un uso que recuerda la tradición sapiencial. Esto reforzado por los siguientes elementos: relación padre e hijo, el contexto de la educación, el empleo de proverbios y el vocabulario utilizado. El fracaso de Israel para conocer/entender se ofrece causa de desastre también en 5:13 y 6:9-10. La naturaleza precisa de la rebelión queda sin especificarse; ningún castigo se anuncia, pero se intuye penurias para los hijos rebeldes.
3. **Jerusalén Reprendida (1:4-9).** Aparentara ser que la referencia a los hijos crea una unidad que al examinar el texto se desdice. Una métrica diferente se advierte en los versículos 4-9 y la palabra "¡Ay!" normalmente marca una nueva sección. El trasfondo histórico de la pieza es probablemente la devastación provocada por los asirios en 701 tras la rebelión de Ezequías contra Senaquerib, una acción amargamente opuesta por Isaías. Así, el ¡Ay! se refiere no a una amenaza para el futuro sino a la condición actual. El pasaje puede ser dividido en tres partes (vv. 4,5-6,7-9), con una personificación diferente en cada uno. En el v. 4, a Judá se le llama por cuatro términos que son progresivamente más íntimos (nación, pueblo, descendencia, hijos); el efecto es aumentar la culpabilidad expresada en las palabras de calificación. El pecado de Judá es el rechazo de la confianza en Yahvé a través de la política de poder (es decir, convenir con Egipto para rebelarse contra Asiria). En 5-6, Judá es representado como un individuo cubierto desde la cabeza hasta los pies con heridas sangrientas. Mientras que esto describe vívidamente la condición del país después de la invasión de Senaquerib, las imágenes también sugieren a un hijo que ha sido castigado con la vara para enseñar obediencia; ver Prov 10:13; 13:24; 20:30; 22:15; 23:13, 14; 26:3; 29:15; En v. 7, *desolado...quemado*: Senaquerib afirma haber destruido 46 ciudades amuralladas y sus aldeas. La frase final compara la condición de Jerusalén a la destrucción de Sodoma y es una adición posterior. En v. 8, dado que la Jerusalén-hija ha escapado de la destrucción total, la esperanza no se extingue. En v. 9, aunque el pecado de Judá es comparable al de Sodoma y Gomorra, ha recibido el castigo de los hijos y no ha sido totalmente destruido. La palabra que alude a los pocos sobrevivientes no es utilizada por Isaías en ningún otro lugar y por ende, no hace referencia al tema recurrente del resto de Israel.
4. **Culto y Justicia (1:10-17).** Una nueva sección está ligada al anterior por su referencia a Sodoma y Gomorra. *Oíd la instrucción de nuestro Dios*: un nuevo "llamado de atención" similar a la que de un maestro sapiencial comienza esta sección. Instrucción debe ser recibida ahora (como también en 2:3; 5:24; 8:16; 30:9) en el sentido de instrucción generalizada en lugar de sólo la ley. El contenido confirma que la pieza está dirigida a los gobernantes (aunque también se aborda al pueblo), es decir aquellos que son principalmente responsables de juzgar justamente. Como otros profetas (ver Amos 5:21-24; Jer 7:1-15), Isaías dice que Dios no aceptará la adoración de los que oprimen y maltratan a los pobres y desvalidos, una enseñanza encontrada también en la corriente sapiencial (Proverbios 15:8; 21:3,27), donde, como aquí, insinceras acciones se dicen que son una "abominación" a Dios (Proverbios 6:16-19; 12:22; 15:8; 21:27). En una serie de nueve imperativos, Yahvé dice lo que hay que hacer. Esta preocupación por las clases de la sociedad indefensas radica tanto en la ley de Israel y su sabiduría (por ejemplo, Éx 22:20-23; 23:6-9; Deut 24:17; Prov 14:31; 15:25; 19:17; 22:9. 22-23; 23:10-11; 29).
5. **La Opción (1:18-20).** En los versículos 4-9 se describe la destrucción pasada, y en 10-17 una serie de imperativos dicta la acción futura, pero aquí se publica una invitación a "razonar juntos" y, las alternativas de comer cosas buenas o ser devorado por la espada se ofrecen. *Si tus pecados...serán blanqueados como la nieve...como lana*: muchos interpretan esto como preguntas retóricas que esperan la respuesta no, pero esto parece poco probable. Se declaran cuatro "si" pero sólo en el tercero y el cuarto una opción es ofrecida. De esa opción depende si la espada o las bendiciones serán su suerte y si los pecados mencionados encontrarán perdón.
6. **Juicio Purificador Sobre Jerusalén (1:21-28).** En la pieza original la frase "ciudad fiel" marca el comienzo y el final, mientras que los versículos 27 y 28 son una adición posterior. Las palabras de inicio, utilizadas en los contextos de dolor y de luto, provee un impacto emocional a la acusación de vv. 21-23; son equilibradas por el “¡Ay!” al principio de las palabras del juicio de Yahvé (v. 24). La personificación implicada en la transición de “ciudad fiel” a “ramera” probablemente es la de “Sión-hija”. El telón de fondo no es Oseas, sino más bien la personificación de una ciudad desposada con la deidad patrona. En 23, los crímenes, como en 1:10-17, son principalmente la opresión de los indefensos, que aquí se ve agravada por soborno. En 24-25, la respuesta de Yahvé será un juicio a la vez punitivo y purificador. En 26, para Isaías el castigo puede ser medicinal y correctivo, el instrumento de Yahvé de preparación para la restauración. *Juez... consejeros*: grupos que se relacionan con la administración de justicia y política nacional, dos importantes polos del pensamiento de Isaías. Los versículos 27 y 28 son, probablemente, un comentario editorial sobre lo anterior. El juicio y la justicia hace referencia a las cualidades misericordiosas que mueven a Yahvé a redimir. A diferencia de v. 26, que supone una conversión universal de Sión, aquí se distingue entre el lote de los que se convierten y aquellos que no.
7. **Crimen y Castigo (1:29-31).** Tanto se disputa la interpretación de estos versos como si son verdaderamente de Isaías. Aunque se entiende, comúnmente, que refieren al culto de la fertilidad, se puede argumentar que aquí el Profeta condena los ricos por codiciar la propiedad de otros. La comparación de los impíos con vegetación que se marchita es común en la tradición sapiencial.

**Pautas de reflexión.** ¿Qué puede decirse del primer capítulo? ¿Qué significa el nombre de Isaías? ¿Cuál es el reclamo de Yahvé frente al pueblo? ¿Qué quiere decir que Isaías comparta las ideas sapienciales? ¿Qué opción da Yahvé al pueblo? El origen de buey y el asno en los nacimientos está en Isa 1:3 ¿Cuál crees que fue la motivación de San Francisco de Asís para esto?

Leer las citas enunciadas en el material e iniciar una breve discusión en la comunidad sobre la opinión particular de cada miembro sobre la misión de Isaías y la relevancia de los oráculos hasta ahora compartidos para nuestra vivencia actual de la fe. ¿En que es diferente? ¿En que es similar?

**Tercera Semana. Sobre Israel y Judá: Parte I (2:1-5:30)**

**Notas de referencia para el catequista.**

A partir de este momento, la organización de los materiales se complica. La nueva inscripción (2:1) muestra que la colección de oráculos "acerca de Judá y Jerusalén" aquí introducida, existió originalmente independientemente de 1:1-31. Tal vez originalmente incluía, sin interrupción, los materiales auténticos en 9:7-11:9, pero en algún punto las llamadas “memorias de Isaías” fueron insertadas, interrumpiendo así la colección y ocasionando otros desplazamientos. En el estado actual del libro, la inscripción sirve para todo el material hasta 13:1.

1. **Sión, Foco De Futura Paz (2:2-4).** Aunque algunos niegan este oráculo de Isaías, es coherente con su concepto de Yahvé como rey universal y otros aspectos de su enseñanza. El oráculo se encuentra también en Miq 4:1-4, pero el Profeta que predijo la destrucción del templo (Miq 3:12) no habló estas palabras. En v. 2, *al final de los días*: esto significa no más que "en el futuro", a veces con referencia a un nuevo orden y no indica una escatología. La elección de Sión como morada de Yahvé, el lugar de su protección especial y la meta de la peregrinación de las naciones, a veces con motivos de paz y destrucción de las armas, son temas que se encuentran en los “Salmos de Sión” (Salmos 46; 48; 76; 87) y expresan una fe que antecede a Isaías. En v. 3, la terminología es una reminiscencia del peregrinaje (uno "sube" a adorar a Yahvé). El énfasis está en la búsqueda de instrucción, en la conducta moral, y "maneras de Yahvé" que son reconocidos como las correctas. La diferencia entre el presente y el futuro ideal que es ahora la enseñanza de Yahvé es rechazada incluso por Judá (30:8-14), mientras que luego será aceptada por todos. En v. 4, la paz aquí descrita implica una renuncia a las guerras de conquista, así como la aceptación de las normas generales de Yahvé y sus juicios específicos. El amor por la paz de Isaías se ve también en sus descripciones del rey ideal del futuro (9:5-6; 11:6-9). El v. 5, es una exhortación por un editor posterior; es muy diferente la conclusión en Miq 4:4.
2. **Juicio del Día del Señor (2:6-22).** El "Día del Señor", que primero aparece en Amos 5:18-20, se convierte en un tema importante en las escrituras, pero sólo más tarde se relaciona con un juicio final y el fin del mundo. Isaías aquí piensa en un evento que tendrá lugar dentro de la historia. Pero no habla de invasión extranjera; Este juicio es acto de Yahvé, y el lenguaje es una reminiscencia de una teofanía tormentosa. El pasaje está mal conservado y, su versión actual, probablemente, junta fragmentos de dos o más poemas incompletos. Se pueden apreciar cuatro unidades originales (vv. 6, 7-9, 12-17 y 19) con los vv. 10-11 y 20 y 21 siendo composiciones secundarias de partes de otros versos; otros piensan que estas repeticiones forman un estribillo deliberado. Versículos 9b y 22 son adiciones finales. Los versos de apertura forman una acusación multifacética contra Israel/Judá, pero la descripción del día de Yahvé abarca a toda la humanidad y mucho de la naturaleza, así que parece ser cósmico en alcance. Los versículos 6-8, muestran varias formas en que el pueblo de Dios deposita su confianza en cosas más que en Dios (adivinación, potencias extranjeras, riqueza, poderío militar, ídolos) y por lo tanto culpable de orgullo, que para Isaías es el pecado capital, un obstáculo para la obra salvadora de Dios y el objeto de la ira especial de Yahvé (3:16; 5:15-16; 9:8-9; 10:7-15,33; 28:1-4,22). En 9-19, los objetos humanos contra los cuales se dirige la ira de Yahvé son también indicativos de orgullo y autosuficiencia humanos; incluso las elevadas características de la naturaleza parecen estar infectadas con la auto-exaltación humana y por lo tanto, son los objetos de ira de Yahvé. Sin embargo, a pesar de toda la violencia y destrucción supuesta (aunque no descrita), el propósito expreso de la acción de Yahvé es la humillación del orgullo humano (vv. 9,11,17,19). La humillación del orgullo humano puede ser algo positivo que quita un obstáculo a la acción de Yahvé en la historia. Encontramos múltiples puntos de contacto en la composición con la tradición sapiencial, donde también es una cuestión de los orgullosos ser humillados porque se sienten orgullosos (Proverbios 14:19; 25:7;29:23). Hay correspondencias discernibles entre 2:2-4 y esta pieza (por ejemplo la exaltación paralela de Yahvé en dos de ellos y la degradación de todo lo demás en esta segunda pieza y, especialmente, en v. 2 y v. 14), de modo que el editor que los unió puede haber pretendido mostrar cómo Yahvé eliminaría los obstáculos que impiden el logro de la visión, en 2:2-4. En v. 22, el saludo es plural y por lo tanto no dirigida al Señor.
3. **Desintegración del Liderazgo y el Populacho (3:1-12).** Hay una unidad temática con 3:1-4:1; pero no es una composición unificada. Este pasaje describe un vacío de liderazgo, rozando en anarquía, que ocasiona muchos otros males. La falta de liderazgo y los males resultantes hacen de esta pieza la antítesis de 1:26, donde la restauración de los líderes proporciona las circunstancias para la restauración de Jerusalén. Isaías puede aquí estar anticipando la deportación a manos de los asirios y su práctica de remover a las clases más influyentes, quienes protegen, gobiernan y asesoran. En v. 1, *ayuda y apoyo*: se refiere a las clases enumeradas en vv. 2-3; *pan y agua*: es una adición posterior, que resulta engañosa. En vv. 2-3, se da una lista similar a la de la deportación babilónica de 597 en 2Reyes 24:14-16. En v. 5, la falta de liderazgo ocasiona anarquía general e inversión de valores. En v. 6-7, dadas las circunstancias el liderazgo podría ser impuesto con ninguna otra calificación que la posesión de ropas. En 8-9, la caída se atribuye a "su lengua y sus obras", pero no se especifica la naturaleza precisa del pecado. El rechazo a la palabra de Yahvé; por ejemplo, la rebelión contra Asiria, explicaría deportación, pero también podría venir exilio como castigo por crímenes sociales (10:1-4). En 10-11, que es una expansión posterior, en la modalidad de sabiduría, contrasta el lote de los justos y con los impíos. En v. 12, este grito de dolor de Yahvé es un fragmento de Isaías tomado de otro contexto, que aquí se utiliza como una transición a vv. 13-15; se refiere a una situación actual en lugar de una futura (como vv. 1-7).
4. **Yahvé Acusa a los Líderes (3:13-15).** El juicio es representado como un juicio legal, actuando Yahvé como juez y acusador. Mientras que se hace referencia al "pueblo", la acción está claramente dirigida contra los "ancianos" y los "príncipes". Los ancianos eran líderes que representan y hablaban para aquellos debajo de ellos, pero aquí están entre los opresores. *devorar*: normalmente significa por el fuego. *viñedo*: podría referirse aquí a Israel. *saqueo*: normalmente se refiere a la toma de bienes por la violencia y los verbos también sugieren violencia, pero esta es probablemente la manera de Isaías de condenar un orden social que permitió a los poderosos enriquecerse a costa de los débiles, aunque esto podría hacerse por medios legales (ver 10:1-4); apropiadamente, Yahvé es representado aquí llevando a los poderosos a juicio.

**Pautas de reflexión.** Haciendo una lectura continua del libro a medida que se va explicando el material hacer una reflexión dentro de la comunidad sobre los siguientes temas: Justicia social, Responsabilidad del liderazgo y Señorío de Dios. Discutir que implican en nuestra sociedad, hoy día, estos temas ¿Se cumplen? Y en nuestras vidas, ¿Aplican estos conceptos y valores que Isaías demanda a nombre de Dios?

**Cuarta Semana. Sobre Israel y Judá: Parte I (2:1-5:30) (continuación)**

**Notas de referencia para el catequista.**

1. **Destino de las mujeres de Jerusalén (3:16-4:1).** Aunque es una unidad temática, el pasaje no fue compuesto en una sola pieza: 3:16-24 habla de la desgracia que acontecerá a las mujeres de Jerusalén por su orgullo y su lujo, mientras que en vv. 25-26 se personifica Jerusalén, referida primero en segunda persona y después en tercera. En v. 16, *hijas de Sión*: en el monte Sión fue ubicada la clase gobernante, y se dirige a las mujeres de este grupo. Isaías les ve como vanidosas y despreocupadas; la yuxtaposición de este pedazo de vv. 13-15 las asocia con sus hombres en el saqueo a los pobres, a través de cuyo empobrecimiento sus lujos son mantenidos. En vv. 18-23, hay una lista de artículos que suplementa la modesta lista provista por Isaías en vv. 16,24 de los elementos que podrían ser usados por estas mujeres. En 17,24, una revocación de su destino está reservada para ellas. El versículo 24 probablemente propone cinco reveses, aunque algo se ha perdido del texto original; en 1QIsa se añade: "en lugar de belleza, desgracia." Isaías podría estar pensando en conquista enemiga, en la que se convertiría ropa lujosa en saqueo, se humilla aquellas que las visten y hasta son llevadas como esclavas y concubinas. En vv. 25-26, derrota en la guerra estaba claramente en la mente del editor que agrega estos versos. Sin duda es la personificación de Sión-hija (1:8), un cambio de las "hijas de Sión", en el v. 16. En 4:1, la ausencia de hombres en la ciudad devastada ocasiona la revocación definitiva, como las mujeres ricas bregan por evitar lo que era considerado una desgracia, ser soltera y sin hijos, incluso renunciar a la ayuda que debían han obtenido.
2. **Jerusalén Purificada y Protegida (4:2-6).** Los capítulos 2-4 pueden haberse formado originalmente como una colección corta; termina con una nota de esperanza en este pasaje, que data considerablemente después de Isaías. Se habla de un tiempo cuando habrá pasado el sufrimiento de Jerusalén, dejándola purificada y bajo la protección especial del Señor. En v. 2, *brote*: el paralelismo con el "fruto de la tierra" muestra que, al menos, debe tomarse literalmente, no como un término simbólico para el rey mesiánico. *los sobrevivientes*: un término utilizado en otros lugares para el resto fugitivo que disfruta el favor de Jehová. En v. 3, los que se quedan no son simplemente los sobrevivientes sino que han sido designados como Santos, como es el Señor mismo (6:3). En 4, los juicios de Jerusalén ha tenido el efecto de la acción purificante de Yahvé. El paralelo aquí probablemente fue originalmente "inmundicia de Sión" y "sangre de Jerusalén", pero "hijas de" ha sido añadido para relacionar la pieza más explícitamente a 3:16-4:1 y para mitigar la dureza de estos versículos.
3. **La Canción de la Viña del Señor (5:1-7).** Algunos ven aquí el comienzo de una nueva colección que representa los materiales hasta el capítulo 12 (excepto por las “memorias de Isaías”). La canción es una parábola hábilmente hilvanada que nos habla de amor no correspondido, contrasta el cuidado prodigado por Yahvé a su pueblo y la respuesta pecaminosa del mismo (crímenes sociales) y habla del juicio que viene. En v. 1, dos términos para "amigo" o "amado" se utilizan, donde también encontramos viñedo utilizado metafóricamente por el amado. Con estos dispositivos Isaías oculta que él está hablando de Yahvé y le da una dimensión personal a la traición. En 2, las uvas silvestres son realmente putrefactas (de acuerdo a la raíz de la palabra original que significa "hedor"). En 3, una parábola bien forjada conduce a los oyentes a emitir un juicio que hace el punto que el orador se propone. En 5-6, devastación futura le espera a la nación. En 7, revela que la "canción" es una parábola. La mitad final de los versos hace juegos de palabras que suenan igual pero tienen significados radicalmente diferentes (en el idioma original), juicio y justicia son lo que buscaba, violencia y protestas es lo que encontró. El "juicio" deseado no es una contabilidad estricta e imparcial, sino más bien una misericordiosa vindicación de los derechos de los pobres (ver 1:17); se indica el comportamiento que consideran las circunstancias, no es una norma incondicional; la misericordia de Yahvé se observa especialmente en sus actos de liberación y aquellos en autoridad deben imitarlo. La "protesta" viene del hombre pobre, quizás despojado de sus bienes a través de una sentencia injusta, como él clama por ayuda o expresa amarga desesperación.
4. **Serie de Infortunios ([10:1-4] + 5:8-24).** La forma de infortunio puede ser una adaptación profética del lamento sobre los muertos. Condena el tipo de comportamiento caracterizado en ella y amenaza a quienes lo practican. El ¡Ay! en 10:1-4 (menos el estribillo en v 4b; véase en 10:1-4) probablemente originalmente formaba, junto con los seis en este capítulo, una serie de siete. Todas estas palabras de dolor pueden ser dirigidas contra más o menos el mismo grupo que la parábola anterior: los responsables de la administración de justicia y de asesorar al rey en materia de política, los hombres educaban en conexión con la escuela sapiencial que debe haber existido en Jerusalén para los funcionarios judiciales. Estos son "el sabio" contra quien Isaías establece, a veces, una polémica. En 10:1-4, *quien promulgar leyes inicuas*: se administran justicia y tienen autoridad para establecer sus normas; ellos se han enriquecido a costa de los pobres. Esta perversión del proceso legal se describe en términos que se utilizan normalmente para el botín de guerra. *día de visitación*: obviamente de Yahvé, en aras de castigo. *ruina desde lejos*: sugiere invasión extranjera, probablemente por Asiria. En 5:8-10, un pesado sarcasmo describe el aislamiento lujoso que los ricos alcanzan a través de los latifundios rampantes del siglo 8 por los que Judá (e Israel), a expensas de los pobres, cambió una sociedad igualitaria de pequeños propietarios en una versión altamente estratificada. El proceso pueda haber sido legal (10:1-4), pero fue deplorable, y el Profeta da fe de juramento de Yahvé que nunca podrían disfrutar de los bienes ilícitos obtenidos. *en mis oídos*: el profeta está al tanto de la intención de Dios. El tercer ¡Ay! condena a los culpables de un lujo borracho que los hace incapaces de percibir la acción de Yahvé en la historia. Son consejeros del rey, cuya impercepción conduce a políticas desastrosas que resultan en la destrucción y el exilio. *el Inframundo*: representado como un monstruo devorador. En 15-16, una adición posterior que se lleva gran parte de su dicción de 2:9,11,17. En v. 17, se transfiere este verso para después del v. 10 según el contexto. En 18-19, el cuarto ¡Ay! *los cables...cuerdas*: los destinatarios son acompañados constantemente por el pecado como si estuvieran amarrados a el. Ellos se burlan de la enseñanza de Isaías sobre el "plan" o "propósito" de Yahvé y burlan de su incumplimiento; es decir, son "el sabio", los responsables políticos del rey; buscan desacreditar a Isaías porque su lógica es contraria a ellos. En 20, las revocaciones de la verdad que se refleja en el quinto ¡Ay! se refieren tanto a la perversión del juicio correcto y a la promoción de políticas desastrosas. En 21, el sexto ¡Ay! *en sus propios ojos*: pero no en los de Yahvé ni en la realidad; cuando Yahvé actúe, ellos verán el reverso de la verdadera sabiduría (29, 15-16). En vv. 22-23, el ¡Ay! séptimo. Otra vez un reproche por descuidar los deberes para con los pobres, en que también aprendieron de los males del consumo inmoderado, especialmente como ocasionar la perversión de la justicia y de aceptar sobornos. En v. 24, en las tres primeras penas había castigos que se daban con ellos, y este versículo está diseñado para suministrar el castigo para los cuatro últimos (que están estrechamente conectados) o para todo el grupo. *instrucción... palabra*: un resumen de los delitos que figuran en la lista de infortunios. La "instrucción" se refiere especialmente a la enseñanza ética que, porque es buena e indispensable, está incluida en la enseñanza de Yahvé.

**Pautas de reflexión.** Buscar todos en la comunidad cuales son los siete ¡Ay! que se mencionan en el material e iniciar una reflexión en la comunidad sobre cada uno de ellos y de cómo son actuales o no en nuestra sociedad de hoy. Finalizar la reflexión haciendo una lista de lo que podemos hacer, individual y colectivamente, para avanzar la justicia social proclamada por esto en nuestro entorno particular.

**Esquema General del Libro de Isaías**

**Isaías 1-39**

* 1. **Colección Introductoria (1:1-31)**
	2. **Sobre Judá e Israel: Parte 1 (2:1-5:30)**
	3. **Memorias de Isaías (6:1-8:18[9:6])**
	4. **Sobre Judá e Israel: Parte 2 (9:7-12:6)**
	5. **Oráculos contra las Naciones (13:1-23:18)**
	6. **El Apocalipsis de Isaías (24:1-27:13)**
	7. **Oráculos durante el Reinado de Ezequías, Reinterpretados por Promesas de Salvación Futura (28:1-33:24)**
	8. **Juicio en Edom y Júbilo por los Redimidos (34:1-35:10)**
	9. **Narrativas sobre Isaías y Ezequías (36:1-39:8)**

**Segundo y Tercer Isaías**

* 1. **Libro del Consuelo (40:1-5:13)**
		1. **Proposición (40:1-31)**
		2. **Plenitud Profética en el Nuevo Éxodo (41:1-48:22)**
		3. **Consolando a Sión (49:1-54:17)**
		4. **Conclusión del Libro del Consuelo (55:1-13)**
	2. **Lucha por un Nuevo Templo y un Nuevo Liderazgo (56:1-66:24)**
		1. **Oráculo de Adoración en el Templo por Extranjeros (56:1-8)**
		2. **Lucha por Verdadero Liderazgo (56:9-59:21)**
		3. **La Nueva Sión Gloriosa (60:1-62:12)**
		4. **Desde la Pena hasta un Nuevo Cielo y una Nueva Tierra (63:1-66:16)**
		5. **Extranjeros en su Hogar en la Casa de Dios (66:17-24)**