Estimados hermanos en Cristo:

Que la Paz del Señor les acompañe en esta semana y siempre. En este nuevo ciclo de catequesis, iniciado en el mes de mayo pasado, estaremos compartiendo los libros de los profetas del antiguo testamento, iniciando por el libro de Isaías. Hemos ido compartiendo materiales introductorios y preliminares, orientados a prepararnos para poder entender los oráculos del profeta y el mensaje de Dios contenido en ellos. En este material continuamos con el libro del profeta Isaías, pasaremos a comentar las secciones de los capítulos 6 al 8 que se conocen como Las Memorias de Isaías y los capítulos 9 al 12 que nos ofrecen un segundo grupo de profecías y oráculos sobre los reinos de Judá e Israel (véase el esquema general del Libro de Isaías, que se incluye al final del material). Como de costumbre, el esquema incluye la división del material en contenidos temáticos y por semanas. Al final de cada división encontraremos una guía de reflexión que incluye preguntas sobre el material y pautas para generar dinámicas dentro de las comunidades para ayudar a que el mensaje se transmita y se haga presente en nuestras vidas.

Desde el material anterior, la forma de ofrecer la catequesis durante las reuniones comunitarias es leer los pasajes y apoyándose en este materia, hacer los comentarios pertinentes.

Hemos incluido también, como apéndice, un esquema de todo el libro que debe servir como referencia durante toda la catequesis de este profeta. El Consejo de Formación no pretende hacer un estudio profundo de este tema con este material sino proveer un contexto que sirva a las comunidades para poder entender mejor algunos aspectos de los libros proféticos, siempre a la luz de la Fe y bajo la enseñanza de la Iglesia.

**Primera Semana. Memorias de Isaías (6:1-8: 18 [9:6]).**

**Notas de referencia para el catequista.**

En esta semana introducimos el recuento del ministerio del profeta. Los eruditos han llamado a esta sección ‘Las Memorias de Isaías’. Los últimos versículos del capítulo 5, se incluyen y comentan como elemento temático junto con una sección del capítulo 9.

Tenemos de 7:1-8:18 material relativos a la crisis de los años 735-732 a.C., agrupados en un orden cronológico y conectado, aparentemente a las palabras y las acciones de Isaías durante este período. Estos son introducidos por el relato de la vocación del Profeta (6:1-13) y seguidos por 8:23-9:6. Estos materiales pueden haber sido reunidos por Isaías mismo (nótese del uso de la primera persona en los capítulos 6 y 8); han sido denominados sus *memorias* por eruditos alemanes, con el término a veces se refieren solamente a la sección central, 7:1-8:18 (el resto funciona como marco de referencia), a veces a todo el grupo. Su inserción en la colección que comienza en 5:1 y se extiende hasta 12:6 habría ocasionado una dislocación de materiales (ver 5:8-24 y 9:7-20).

1. **La Mano Extendida de Yahvéh (5:25-30).** Para el comentario de esta sección, ver comentario de 9:7-20, debajo.
2. **Llamada de Isaías (6:1-13).** La narrativa de la llamada se encuentra al principio de la colección a la que pertenece, aunque no en el principio del libro. Una importante función de una narrativa de la vocación es justificar a sus contemporáneos las enseñanzas del Profeta, por impopulares que sean, o por irreverentes o sediciosos que podrían parecer. **1.** La muerte de Uzías ocurre en 742 a.C. Yahvé es representado como rey (v. 5), pero no como una deidad nacionalista, ya que su influencia se extiende a través de toda la tierra (v. 3) y su mano cae pesadamente sobre su propio pueblo (vv. 11-13). **2.** *serafín:* palabra hebrea que significa ardiente, aquí se utiliza sustantivamente para representar a guardianes celestiales del tribunal de Yahvéh. *cubren con velo sus caras*: como señal de reverencia (Éx 3:6; 1Re 19:13). *pies*: eufemismo para partes sexuales (cf. 7:20). **3.** *santo*: El grito puede reflejar la liturgia del templo de Jerusalén. La santidad Yahvéh es su atributo predominante para Isaías. La perfección moral está incluida, pero principalmente se refiere a su trascendencia y diferenciación del hombre. La gloria que llena toda la tierra es mucho más que el esplendor ardiente de Pentateuco (cf. Éx 40:34-35). Probablemente incluye el poder real de Yahvé sobre todas las Naciones, un punto de importancia en la crisis de 735-732 a.C. **4.** *humo*: junto con el temblor de tierra, un elemento de la teofanía. **5.** *Ay de mi, estoy perdido*: significado incierto; puede significar que la visión llama a la proclamación, considerando que su "labios inmundos" impiden esto. *han visto mis ojos*: Explica el “Ay de mi”, basado en la convicción de que nadie puede vera Dios y continuar viviendo (Ex 33:20; Jue 13:22). De hecho, Isaías está ahora excepcionalmente calificado para hablar de Dios, y la limpieza de sus labios (vv. 6-7) le prepara para llevar a cabo este cometido (v. 9). Tanto en términos de pecado y limpieza, "labios" representa una forma de designar a la persona entera bajo un aspecto particular. **8.** *¿quién irá por nosotros?*: El contexto supone que una sesión del Consejo de Yahvéh acaba de concluir (cf. 1Reyes 22:19-23) y que se busca un mensajero para llevar la noticia de la decisión a que se ha llegado. **9-10.** *este pueblo*: Implica reprobación (ver 8:6,11; 29:13). El deseo del Señor no es impedir que "se convierta y se cure", ni Isaías intentó impedirlo. La falta de conversión es resultado de la negativa a "escuchar" la palabra del Señor a través de su Profeta y a "ver" lo que el Señor quiere (cf. 5:12,19). La culpa es principalmente de los dirigentes, irónicamente revelada en el comando a endurecer el corazón (véase también 11). **11.** *¿Hasta cuándo?*: Un grito común en los Salmos de súplica, una plegaria de piedad y socorro (Sal 13:2-3; 74:10; 79:5; 80:5; 89:47; 90:13; 94:3). *hasta*: La respuesta menciona sólo devastación, pero este juicio no excluye la restauración e incluso puede ser la condición para ella, como en otras partes de Isaías (cf. 1:24-26).**12-13.** Estos pueden ser una serie de adiciones para adaptar el contenido a circunstancias posteriores, tales como la deportación Asiria de Israel en el 721 a.C. y para amenazar a Judá (a menudo tomado como "un décimo" del todo – cf. 1Sam 11:8; 2Sam 19:44; 1Re 11:31), aunque el texto y el significado de algunas partes del v. 13, aún se disputan. *semilla sagrada*: Aun cuando las enseñanzas de Isaías contienen el concepto del resto, esto parece ser una adición posterior para aliviar una visión que habla de destrucción.
3. **Encuentro con Ajaz (7:1-9).** El ataque de Israel (Efraín) y Siria (Aram) contra Judá, la llamada guerra sirio-efraimita, fue un intento de forzar una coalición contra Asiria. Ajaz resolvió su dificultad, en contra de la insistencia de Isaías, haciéndose vasallo de Asiria, cuyo rey, Tiglath-Pileser III, atacó Siria e Israel (2Re 16:7-9), **2.** La inserción del v. 1 (tomado con pequeños cambios de 2Re 16:5) da la impresión de que el encuentro entre Isaías y Ajaz tuvo lugar después de que el asedio había comenzado, pero puede que no sea el caso; el v. 2 habla solamente de una alianza entre Siria e Israel. *la casa de David*: es decir, Ajaz, como encarnación actual de la dinastía davídica y repositorio de las promesas a ésta (cf. 2Sam 7). **3.** *Shear-Yashub*: "un remanente volverá" no será nombrado otra vez; pero ver 8:18. *alberca superior*: Trajeron agua del manantial de Gihon a la alberca superior (ver 8:6 y 22:9-11); Ajaz está inspeccionando el suministro de agua que va a ser muy importante en caso de asedio. **4-5.** La palabra de Yahvé es que Ajaz ni renuncie a la amenaza ni se someta a los asirios, aunque esto último aparentemente fue instado por sus asesores; la amenaza presente pronto devengará en nada (ver también 8:1-4). La fórmula "no temáis" proviene de la tradicional guerra santa de Israel (cf. especialmente Deuteronomio 20:3-4). Pero Isaías piensa también en el lugar especial de la dinastía davídica y Jerusalén, en el plan de Dios. **6.** *hijo de Tabel*: Seguramente alguien que estaría menos a favor de las políticas pro-asirias que Ajaz, pero aparte de esto es una referencia incierta. **7.** *no se mantendrá*: La base para esta afirmación es que la estratagema de Siria e Israel es sólo consejo humano (v. 5), que termina en nada (8:10), mientras que Yahvéh tiene su propio propósito, que seguramente se llevará a cabo (5:12,19; 14:24). **8.** Probablemente la intención de sugerir, de forma elíptica, que Jerusalén, la ciudad elegida por Yahvéh, es cabeza de Judá y Yahvéh (o Ajaz, encarnación de la dinastía davídica) es la cabeza de Jerusalén. **9.** *sesenta y cinco años*: El versículo 9a es una adición posterior y probablemente se refiere al establecimiento de una población extranjera en Samaria, visto como el golpe de gracia para el Reino del Norte. *a menos que estéis firmes*: Un juego de palabras que indica que a menos que Ajaz manifieste inquebrantable fe buscando ayuda sólo en Yahvéh, desaparecerá. Esta convocatoria de fe es característica de Isaías, a veces en otras terminologías (8:17; 22:11; 28:16; 30:15).

**Pautas de reflexión.** ¿Qué podemos decir del llamado o vocación de Isaías? ¿Cuál podrías decir que es el elemento central del mensaje inicial que Dios tiene para su pueblo y que transmite a través de Isaías? Escribir las respuestas para ser usadas en materiales posteriores.

Leer las citas enunciadas en el material e iniciar una breve discusión en la comunidad sobre que paralelismos pueden descubrirse con otros pasajes de Isaías (consistencia) y otros libros de la Biblia (unidad).

**Segunda Semana. Memorias de Isaías (6:1-8: 18 [9:6]). {Continuación}**

**Notas de referencia para el catequista.**

Continuación de las ‘Memorias de Isaías’ en las que ahora se introduce la Señal de Emmanuel y otros elementos.

1. **La Señal de Emmanuel (7:10-17).** Un nuevo encuentro con Ajaz, aunque en el mismo contexto histórico. Ajaz pudo haber sido indeciso, con el Profeta instando a un curso, sus asesores a otro y esto ocasiona a oferta de Isaías de un signo. **11.** *signo*: La palabra en Hebreo no significa necesariamente algo milagroso (cf., por ejemplo, 37:30), pero aquí Ajaz debe pedir confirmación de la promesa del profeta. **12.** La negativa de Ajaz probablemente indica que su decisión ya está tomada. **14.** La señal ahora ya no es para persuadir a Ajaz, sino para en el futuro, confirmar la verdad de lo que habló el Profeta. *la doncella*: El término usado no es exactamente la palabra que corresponde para un virgen. Podría entenderse mejor como una esposa de Ajaz; el niño prometido garantiza el futuro de la dinastía y por esta razón puede ser llamado Emmanuel ("con nosotros es Dios"). **15.** *cuajadas y miel*: la única comida disponible en una tierra devastada; ver vv. 17,21-25. *para que él sepa*: En lugar de "cuando él sepa…" la disciplina de la penuria enseñará a Emmanuel "a rechazar el mal y elegir el bien" y ser la antítesis de Ajaz. (Conocimiento del bien y del mal en el antiguo testamento significa discernimiento adulto y supone una edad madura) **16.** Mucho antes de que Emmanuel llegue a la madurez, Israel y Siria habrán sido devastados, algo que Isaías espera pase dentro de unos años (véase 8:1-4). **17.** *el rey de Asiria*: Esta identificación (correcta) fue agregada más adelante por un editor.
2. **Algunos Fragmentos (7:18-25).** Esta sección consta de oráculos más cortos (cf. "en ese día" en vv. 18, 20, 21, 23) reunidos aquí porque se relacionan con el material anterior. **18-19.** Naciones poderosas son simplemente agentes de la política de Yahvéh (cf. 5:26-29; 10:5-15). *volar...Egipto*: Probablemente una posterior expansión. **20.** Una enseñanza similar en diferentes imágenes. *el río*: el Éufrates. *Rey de Asiria*: otra vez una adición. *pies*: ver 6:2. El "afeitado" puede aludir a desollamiento del país a través de tributo (véase 2Re 16:8) y puede también implicar trato humillante (2Sam 10:4). **21-22.** *mantener viva*: sugiere circunstancias difíciles (cf. 1Re 18:5) y por lo tanto la "cuajada y miel" representan la comida disponible en una tierra devastada, sin agricultura. *abundante producción de leche*: tal vez un posterior intento de darle a "cuajada y miel" un significado favorable. **23-25.** Definitivamente, una extensión por una mano posterior.
3. **Maher-shalal-hash-baz (8:1-4).** Acción simbólica de Isaías que proclama la desaparición de Israel y Siria dentro de un tiempo limitado, es decir, los dos o tres años desde la concepción de un niño a sus palabras más simples. Por esto Isaías dice a Ajaz (y al pueblo v. 5) que buscar ayuda de Asiria es innecesario. Sobre el uso de Isaías de nombres simbólicos, ver también 7:3,14; 8:18; 9:5. **1.** El tipo de material de escritura empleado es desconocido, pero debe haber sido lo suficientemente grande para fácil lectura. Maher-shalal-hash-baz significa "botín rápido, saqueo veloz". **2.** Urías y Zacarías son quizás los mencionados en 2Re 16:10-11 y 2Re 18:2. **3.** *la profetisa*: Presumiblemente la esposa de Isaías; no se menciona de nuevo.
4. **Las Aguas de Siloé (8:5-8).** Isaías contrasta la tranquila fuerza de Yahvéh ("las aguas de Siloé") con el poder de Asiria (el rio”, i.e., el Eufrates). Al volverse a Asiria por ayuda (2Re 16:7-8), Ajaz sustituye la fe en Yahvéh por confianza en el poder humano. El profeta entonces anuncia que Asiria sumergirá a Judá en su desborde. **6.** *Siloé*: Al parecer un canal desde el manantial de Gihon (véase el 22:9-11), una corriente perenne cuyas aguas podrían permitir a Jerusalén soportar un asedio; esto puede haber sido donde Isaías y Ajaz se encontraron en 7:3. *este pueblo*: no "mi pueblo". Esto expresa desaprobación (véase también 6:9; 8:11; 29:13) y sugiere que la política de Ajaz disfrutaba de apoyo popular. **7-8.** Ajaz ha abierto las puertas del reino a Asiria y de ahora en adelante (hasta finales del siglo 7) Judá será su vasallo; la revuelta tardía de Ezequías traerá el poder asirio en fuerza devastadora. *la envergadura de sus alas*: un cambio abrupto en las imágenes. Las alas de Yahvéh son un símbolo de protección (Deut 32:11; Sal 17:8; 36:8; 57:2; etc.), no de amenaza. Aunque a menudo se elimina el v. 8b, Isaías ve el papel de Asiria como limitado (10:5-15; 14:24-27) y pudo haber esperado protección final para Judá. Aún cuando la dirige a Emmanuel, que crece hasta la madurez en una tierra devastada (7:15-16), esta interpretación aunque a menudo cuestionada, no es imposible.
5. **Vanos Planes de las Naciones (8:9-10).** El poderío de las Naciones no cuenta para nada cuando se trata de Yahvéh; ningún otro plan que el de Yahvéh (ver 5:19; 14:24) permanecerá (véase también 7:5-7). El telón de fondo para tal aseveración sería la tradición de Sión, especialmente como se atestigua en Sal 46; 48; 76; en Sal 46:8,12 se encuentra el equivalente de "Emmanuel" ("el señor de los ejércitos está con nosotros"). Pero esta frase también tuvo sus orígenes en la tradición Davídica (cf. 7:10-17), y el pasaje actual contiene ecos del Sal 2. Si los pueblos abordados son Siria e Israel (cf. 7:3-9a), la pieza ha sido desplazada de su lugar original.
6. **Isaías Conspira con Yahvéh (8:11-15). 11**. *este pueblo*: véase 8:6. **12.** *no llaméis conspiración*: Los imperativos están en forma plural (cf. vv. 16-18), por tanto otros en adición a Isaías están siendo abordados. La palabra usada en Hebreo regularmente significa "conspiración" o "traición" (como, por ejemplo, en 2Re 11:14), y su uso aquí indica, con cierta ironía, que Isaías y sus seguidores son considerados sediciosos porque se oponen a la política adoptada por el Estado. **13.** *el Señor... llamarás santo*: Parece ser una incorrecta variación de la palabra en hebreo y debería ser consistente con el pensamiento y la terminología de v. 12. **14-15.** *santuario*: La palabra original en Hebreo no es consistente con "obstáculo" y "piedra de tropiezo"; generalmente es enmendada por "trampa". El rechazo de la fe resulta en el retiro de la protección de Yahvéh; quien se convierte, por el contrario, en una fuente de calamidades.
7. **Esperando al Señor (8:16-18).** Aquí terminan las "Memorias" de Isaías, propiamente. Su mensaje sobre la crisis sirio-efraimita, aunque rechazado, ha sido dado; ahora él y quienes le siguen, forman un remanente de fe, mientras esperan el cumplimiento de la palabra de Yahvéh (v. 18). **16.** El doblar y sellar, salvo bajo intención metafórica, se aplicarían a un documento escrito (véase también 29:11; 30: 8,18-26); podría haber estado compuesto sustancialmente por lo que aquí se denomina “memorias” de Isaías. *discípulos*: ésta es la única vez que la palabra se produce en el AT; se utiliza el mismo término para referirse a alumnos en las antiguas escuelas de escribas del Oriente. **17.** *confianza... espera*: expresiones de la fe, la característica calidad religiosa en Isaías (véase 7:4-9); "en espera" se refiere a la expectativa concreta del cumplimiento de la palabra de Yahvéh. *ocultando su rostro*: negarse a considerar favorablemente, una expresión frecuente en los Salmos (Sal 13:2; 27:9; 44:25; 88:15; etc.), donde el peticionario espera a que Yahvéh ceda; el pueblo de Judá, sin embargo, no ha mostrado las disposiciones necesarias para influir en el Señor. **18.** *los hijos*: dos hijos de Isaías ya han sido nombrados, Shear-Yashub (7:3) y Maher-shalal-hash-baz (8:1-4). Mientras que el segundo es "una señal y un presagio" de que Judá será protegido de la amenaza planteada por Siria e Israel, el primero habla de la conversión de un remanente, algo ya cumplido en el pequeño grupo de Isaías. El sentido en que se presenta la frase es en referencia a la conversión (como en 10:21-22, donde se utiliza la misma frase). *el Señor... que habita en el Monte Sión*: Se terminan las "memorias" a medida que inicia la narrativa de la vocación, haciendo referencia a la entronización de Yahvéh en Jerusalén.
8. **Dos Adiciones (8:19-22).** Los versículos 19-20 provienen de un autor posterior y abundan sobre el v. 16. El editor considera el "documento" como un antídoto para la tentación de la necromancia. Los versículos 21-22 bien pueden ser de Isaías, transferidos desde otra sección; en este contexto, no hay un sujeto precedente para los verbos y pronombres (en el singular). En algunas traducciones de la Biblia este segmento se transfiere después del 14:25a.
9. **Príncipe de la Paz (8:23-9:6).** Este pasaje está fechado poco después de la crisis sirio-efraimita; para algunos constituye la sección conclusiva de las "Memorias" de Isaías. El oráculo de Isaías sobre "Emmanuel" buscaba un sucesor a Ajaz en el cual la promesa de la dinastía sería realizada (7:14-15); Aquí Isaías lo describe y describe a la liberación que traería su venida. Aunque con frecuencia impugnada, la pieza concuerda con las circunstancias del ministerio de Isaías y sus preocupaciones. La sección 9:1-6 ha sido diversamente identificada como un himno de adhesión o un himno de acción de gracias. El advenimiento del nuevo rey es de especial interés para Judá (cf. "nos" en v. 5), pero la preocupación de los vv.1-4 es la liberación de los territorios del norte. **8:23.** La línea de apertura (transpuesta al final del versículo en algunas traducciones), añadida por un editor más adelante, forma una transición desde la oscuridad de 8:22. *Zabulón y...Neftalí*: Las tribus del norte fueron las primeras subyugadas por Asiria; otras referencias geográficas son las tres provincias asirias (Dor, Gilead y Megiddo) creadas en el territorio de Israel por Tiglat-Pileser III después de su conquista en 733 a.C. El sujeto de los verbos es Yahvéh. **9:2.** *gran gozo*: Es una enmienda. **3.** *yugo...bastón...vara*: símbolos de la opresión Asiria. *día de Madián*: Alude a la tradición de la guerra santa (7:4-5; Jue 7:15-25), en que la victoria viene de Yahvéh. **4.** *quemado*: Las normas de la guerra santa a menudo prohibían la toma de botín. **5.** *un niño nos ha nacido*: Presumiblemente el niño sería Ezequías (aunque hay discrepancias cronológicas), y no cumplió con las expectativas expresadas aquí y en el oráculo de Emmanuel (7:10-17); Isaías luego proyecta sus esperanzas en un futuro más alejado (11:1-9). Algunos creen que este oráculo se ocupa de una coronación en lugar de un nacimiento. *consejero admirable*: El nuevo rey no tendrá ninguna necesidad de asesores como quienes descarriaron a Ajaz. Lingüísticamente, es muy cercano de lo que se dice de Yahvéh en 28:29. *Dios-fuerte*: El mismo término se utiliza para Yahvéh en 10:21; aunque aquí se usa en un sentido atenuado (cf. 1Sam 28:13; Sal 45:7). *Padre eterno*: "Padre" describe la calidad de su gobierno. (Uso de Isaías de nombres simbólicos, ver también 7:3,14; 8:1-4,18). **6.** *la paz*: Es el resultado de las cualidades del rey (v. 5), las promesas a David (cf. 2Sam 7:16), y las virtudes de juicio y justicia que sustentan el trono Davídico.

**Pautas de reflexión.** ¿Qué significa el nombre de Emmanuel? ¿En qué otro lugar del AT, aparece? ¿Cuáles son las dos interpretaciones de este signo? En la interpretación que sigue a la negativa de Ajaz, ¿A quién se refiere el signo profético? ¿Cómo se describe a este futuro rey?

Leer las citas enunciadas en el material e iniciar una breve discusión en la comunidad sobre cuales paralelismos pueden encontrarse. Revisar las conclusiones que se escribieron en la semana anterior y verificar si la respuesta varía de acuerdo a la lectura adicional.

**Tercera Semana. Sobre Judá e Israel: Parte II (9:7-12:6)**

**Notas de referencia para el catequista.**

Aquí se reanuda la colección interrumpida mediante la inserción de las "memorias".

1. **La Mano Extendida de Yahvéh (9:7-20 + 5:25-30).** Este largo oráculo, dirigido contra el Reino del Norte, originalmente consistió en cinco estrofas (9:7-11,12-16.17-20; 5:25[fragmento],26-29), posiblemente de siete líneas cada una. Las partes están marcadas por un estribillo repetido en 9:11b, 16C, 20b, 5:25c. La quinta estrofa culminante amenaza con castigo a través de la invasión asiria; "desde lejos" (5:26) sugiere que la presencia asiria será algo nuevo, por ende la composición data de antes de 733 a.C. Los verbos en las cuatro primeras estrofas mezclan presente y futuro, así que la perspectiva temporal es confusa y disputada. La posición adoptada aquí es que se refieren a juicios anteriores enviados para inducir la conversión; puesto que esto no se ha materializado, "sigue su mano extendida" (estribillo) y un juicio final, más grave será enviado (quinta estrofa). Ver Amos 4:6-12 para un patrón similar. El tema general de la política que Yahvéh está llevando a cabo a través de hechos en la historia y el fracaso humano para percibir la misma, es característico de Isaías. Los eventos mencionados en las primeras cuatro estrofas no pueden ser identificados con certeza. **7-11.** *palabra*: Decreto de castigo. Sobre la eficacia de la palabra de Yahvéh, el pensamiento del AT lo confirma y además ver 77:40-46. El orgullo consiste en el fracaso en reconocer y arrepentirse del pecado que impulsa a Yahvéh a enviar el desastre. *Aram...Filisteos*: Ambos eran enemigos empedernidos de Israel, pero no está claro si se prevén incidentes específicos. **12-16.** La referencia a la falta de arrepentimiento se convierte en explícita, con la clara implicación de que la intención de Yahvéh era que volvieran a él. *cabeza y cola*: Implica a los gobernantes y al pueblo, como también hace el siguiente par, "palmera y junco", imágenes sólo entendidas parcialmente por el editor que añadió el v. 14. Todos los miembros de la sociedad están involucrados en el pecado (cf. Jer 5:1-5; 7:17-18) de manera que incluso los huérfanos y las viudas, normalmente el objeto de especial preocupación y cuidado por Yahvéh, no reciben piedad. **17-20.** Imágenes incendiarias expresan aspectos destructivos y contagiosos de la maldad imperante, así como del castigo de Yahvéh. El significado del verbo en v. 18a es incierto; algunas traducciones usan "temblores" otras “arrebato”. *cada uno devora la carne de su vecino*: Algunas traducciones transfieren esto hasta el final del v. 18, para el paralelismo que obviamente estaba destinado. Las imágenes violentas de canibalismo representan las circunstancias anárquicas de Israel en sus décadas finales. *Manasés...Efraín*: Tribus hermanas, lo que hace su mutua destrucción mucho peor. **5:25.** *por eso*: Las palabras en hebreo introducen el castigo pero supone una explicación previa que ya no se encuentra en esta estrofa fragmentaria. El estribillo en 9:20b sugiere algo todavía pendiente de llegar, que es un argumento para insertar el verso presente. *montañas tiemblan*: El lenguaje de la teofanía se utiliza porque el juicio de Yahvéh es una teofanía (28:21; 64:1; Hab 3:4-7; Sal 18:8//2Sam 22:8; Sal 77:17-19; 99:1); "terremoto" puede ser simbólico, pero los cadáveres insepultos apuntan a una gran calamidad. *su mano sigue extendida*: El estribillo se produce por última vez pero apunta a otra, última instancia concluyente. **5:26-30.** *una nación lejana*: Asiria. *silbato*: Las Naciones son instrumentos de la voluntad de Yahvéh, lo cual es típico en Isaías (7:18,20; 10:5-6,15). La descripción de la impresionante eficacia militar de Asiria da paso a las imágenes inspiradoras de terror del león (cf. Amós 3:8). El versículo 30 es una edición que sustituye el rugido del león con el del mar, tal vez con connotaciones cosmológicas.
2. **Ay Contra Gobernantes Opresores (10:1-4).** Este segmento ha sido ya tratado al final del material del mes pasado. El versículo 4b es una inserción posterior ocasionada por el uso del mismo estribillo en 9:11b, 16C, 20b.
3. **Ay Contra Asiria (10:5-15).** Este importante pasaje nos revela a Asiria como agente de la voluntad de Dios pero culpable de exceder su comisión y de orgullo. **5.** *vara...bastón*: Asiria es un instrumento de la política de Yahvéh (cf. 5:26-29; 7:18-19,20), para el castigo de Judá, pero no para su destrucción. **6.** *nación impía*: Judá. **7-9.** Asiria va más allá de lo que pretendía Yahvéh. La mención de Samaria sugiere que Yahvéh no pudo protegerla y que no estaría inclinado a proteger a Jerusalén. **10-12.** Estos versículos se toman a menudo como ediciones posteriores, la primera (vv. 10-11) para sugerir que Samaria había caído debido a su idolatría; la segunda (v. 12) espera la restauración de Jerusalén después de su destrucción y castigo a los enemigos de Yahvéh. **13-14.** Se continúa con las declaraciones de vv. 8-11. **15.** Cuatro expresiones en la forma de refranes de sabiduría ridiculizan las pretensiones de la creatura que malinterpreta su lugar en el orden de las cosas. No se especifica castigo, aunque el "Ay" de v. 5 indica cosas terribles por venir, y muchos creen que 14:24-27 fue originalmente el final de este oráculo.
4. **Algunas Terminaciones (10:16-27a).** Puesto que el oráculo original de 10:5-9,13-15 no especificó castigo, adiciones (vv. 16-19,20-23,24-27a) han suplido la falta. Algunas pueden ser nuevas composiciones, otras por Isaías desde diferentes contextos. **16-19.** concebido como una continuación del oráculo anterior ("por lo tanto"), estos versos toman inspiración de algunas de las palabras genuinas de Isaías (especialmente 9:17-18 y 17:3-6); las imágenes están un poco mezcladas. **20-23.** Una adición separada para lidiar con el resultado para Judá del juicio de Yahvéh sobre Asiria; otra vez el pasaje se basa en palabras genuinas de Isaías pero está lejos de estar unificado. El "resto" en vv. 20-21 no se identifica automáticamente como santo y salvado (como en algunos pasajes más adelante; cf. 4:2), pero necesita exhibir la fe que rechaza fuentes espurias de seguridad (la identidad de "el que les hiere" es confusa). *Dios poderoso*: El nombre dado al futuro rey en 9:5 se aplica aquí a Yahvéh, y "un resto volverá” se toma de 7:3. Los versículos 22-23 enfatizan el aspecto negativo del "resto"; aquí es una cuestión de la justicia de Dios. **24-27a.** Algunos creen que es la auténtica continuación de vv. 5-9,13-15, pero parece más bien ser una adición que ha utilizado pensamiento y vocabulario típico de Isaías (así como el tema del éxodo, que no se encuentra en las palabras genuinas de Isaías). *vara…bastón*: Un cambio del v. 5, donde Asiria es la vara y el bastón de Yahvéh. *Madián...Horeb*: cf. Jue 7:25. La referencia a Madián, así como la terminología y el contenido del v. 27, viene de 9:3 (donde también "vara" y "bastón" están presentes).

**Pautas de reflexión.** ¿Qué significa “sigue su mano extendida”? En algunos de los pasajes se presentan imágenes terribles de guerra y destrucción: ¿Se está diciendo entonces que Dios es vengativo y envía estos desastres sobre su pueblo? ¿Tuvo el pueblo de Israel la oportunidad de evitar esto? ¿Cómo? ¿El origen de estas calamidades es, entonces, divino?

Leer las citas enunciadas en el material e iniciar una breve discusión en la comunidad sobre cuales paralelismos pueden encontrarse. Revisar las conclusiones que se escribieron en las semanas anteriores y verificar si la respuesta varía de acuerdo a la lectura adicional.

**Cuarta Semana. Sobre Judá e Israel: Parte II (9:7-12:6) [Continuación]**

**Notas de referencia para el catequista.**

Conclusión de los oráculos y profecías sobre Judá e Israel que empezaron desde el material del mes pasado.

1. **Un Avance Enemigo (10:27b-34).** La localización de este pasaje muestra que el editor reconoce al enemigo no-nombrado como Asiria. La fecha del evento es incierta (de hecho, algunos creen que la acción es puramente visionaria, compuesta para advertir a Judá de las probables consecuencias de una rebelión). El ataque asirio en 701 a.C., en respuesta a la rebelión de Ezequías, vino desde el Sur-Oeste, mientras que la ruta aquí representada es desde el Norte. Algunos suponen que con motivo de la rebelión de Ashdod en 714 a.C., los asirios hicieron un amago sobre Jerusalén como una advertencia a Ezequías. **27b.** *vino*: Enmienda basada en conjeturas; otras conjeturas suplen Rimón o Samaria. **29-31.** Una vívida descripción del terror que inspiraría tal invasión; cf. Jer 4:5-31; 6:1-5. **33-34.** Aunque a veces se asume como el castigo de Yahvéh sobre Asiria por su presunción (v. 32), estos versículos se refieren más bien a los líderes responsables de las políticas riesgosas de Judá, quienes también serían los primeros en sufrir represalias asirias.
2. **El Futuro Rey (11:1-9).** Algunos comentaristas creen que este pasaje se conecta con 10:33-34, donde también se utilizan imágenes de árbol para designar gobernantes; así habría un contraste deliberado entre los gobernantes presentes y los venideros. Aunque con frecuencia se niega que pertenezca a Isaías, este oráculo está alineado con muchos elementos de su pensamiento, incluyendo su interés por la dinastía de David, Jerusalén y la sabiduría. Aun cuando 9:1-6 estaba relacionado con la crisis sirio-efraimita y puede haberse referido a Ezequías, mientras que este pasaje parece venir de finales de la carrera de Isaías y proyecta la expectativa de un rey ideal en el futuro lejano. **1.** Jesé: El padre de David. En las imágenes del árbol, las ramas serían los reyes históricos, a quienes Isaías descarta en favor de un retorno a la fuente misma de la dinastía. Desde este punto de vista, la terminología "brote" (o vástago) no requiere fechar el oráculo después de la caída de la monarquía (cf. Miq 5:1 para un similar "retorno a los orígenes"). **2.** *el espíritu del Señor*: En el AT, el espíritu de Yahvéh es una fuerza divina dada a individuos para que puedan cumplir misiones más allá de sus límites, como es el caso de Moisés (Num 11:17), los jueces (Jue 3:10; 6:34; 11:29), los profetas (Miq 3:8), David (1Sam 16:13) y otros; este rey representaría un retorno a la tradición carismática que fuere un ideal en Israel, por tanto tiempo. Los dones mencionados reflejan la experiencia de Isaías con Ajaz y Ezequías, especialmente el que la posesión de sabiduría, conocimiento y consejo harían el rey independiente de asesores tontos (ver 5:21; 9:5; 29:14). *fuerza*: Hace el buen consejo eficaz. *temor del Señor*: Una cualidad favorita en la tradición de la sabiduría (Proverbios 1:7). La versión LXX tiene siete términos en lugar de seis (utilizando la repetición de "temor del Señor" en v. 3, que es una edición) y que sirve como el origen de los "siete dones del Espíritu Santo" de la piedad católica. **3-5.** Un dechado de virtudes reales, administrará justicia a favor de los débiles y los humildes. Los ideales proféticos han operado para transformar las expectativas que provienen de los oráculos dinásticos, aunque tal idealización tiene paralelos en los Salmos reales (Sal 72:1-4,12-14). Isaías consideraba a la restauración de juicio justo como condición para un futuro ideal (1:26). **6-8.** Justicia perfecta conduce a la paz perfecta, representada aquí como un retorno al paraíso. **9.** En última instancia, todo esto se atribuye al "conocimiento del Señor", y se nos recuerdan los pasajes programáticos donde la falta de conocimiento/entendimiento de la intención de Dios es causa de maldad y ocasión para el desastre (1:3; 5:12-13; 6:9-10).
3. **Adiciones Posteriores (11:10-16).** El versículo 10 está construido directamente sobre el anterior, un enganche para los, originalmente independientes, vv. 11-16; el término "signo" (bandera o estandarte en otras traducciones) proporciona el nexo de unión (cf. v. 12). **10.** Este versículo es universalista en ver la "raíz de Jesé" (ahora señalando al individuo en lugar de su origen) como un punto de convergencia para las naciones gentiles. Hay una evidente tensión entre este versículo y la acción militar del v. 14. **11-16.** Estos no hablan del futuro rey sino sólo de Yahvéh y lo que hará por el resto de Israel, dispersado a través de muchas tierras (v. 12). La referencia es sobre diáspora post-exilio en lugar del exilio babilónico; la alusión a los celos entre Efraín y Judá tiene como antecedente la hostilidad Judío-Samaritana (Esdras 4:1-3). La redención prevista es representada como un nuevo éxodo, donde Yahvéh seca las aguas y lleva adelante a su pueblo (vv. 15-16). El concepto de una carretera (camino real) viene de Deutero-Isaías (cf. 40:3), no de la vieja tradición del éxodo. Asiria ya no existía cuando este texto fue escrito, pero Egipto y Asiria representan poderes que oprimen y esclavizan.
4. **Una Canción Final de Acción de Gracias (12: 1-6).** Esta composición tardía concluye los capítulos 2-12 en una nota apropiada. El lenguaje y la forma reflejan a los Salmos, particularmente los salmos individuales de acción de gracias, en lugar de los proféticos. Sin Embargo, presupone la colección de Isaías, sus amenazas y promesas; las amenazas han sido (o están siendo – v. 1) llevadas a cabo y por tanto, un momento de salvación está cerca. **1.** *en aquel día*: La fórmula aquí alude directamente a "el día" referido en 11:10-11 y en otros lugares en los capítulos anteriores donde se introducen promesas de salvación. *dirás*: Muchos ven aquí palabras que introducen la instrucción de un heraldo. *te doy gracias*: Apertura característica de un salmo individual de acción de gracias (cf. Sal 9:2; 111:1; 138:1). **2.** *mi salvación*: La versión hebrea repite la palabra tres veces en esta reducida pieza. **3-4.** *sacareis…diréis*: El cambio a la forma plural posiblemente sugiere una nueva fuente; el tenor general no cambia. *sus hazañas*: Isaías habló de las “hazañas” de Yahvéh (ver 5:12,19), pero ahora en términos más específicos. *habitantes de Sión*: Colectivo, es una referencia a la comunidad redimida.

**Pautas de reflexión.** ¿Por qué podría ser el avance de Asiria al final del capítulo 10 solo una visión? ¿Cuáles son las características del futuro rey que se presentan en estos segmentos? ¿Por qué decimos que el origen de la lista de los dones del Espíritu Santo se encuentra en Isaías? Hacer una referencia cruzada entre el Catecismo de la Iglesia Católica CIC1830 y de Isa 11:1-9 ¿Qué conclusiones obtenemos?

Leer las citas enunciadas en el material e iniciar una breve discusión en la comunidad sobre cuales paralelismos pueden encontrarse. Revisar las conclusiones que se escribieron en las semanas anteriores y verificar si la respuesta varía de acuerdo a la lectura adicional.

**Esquema General del Libro de Isaías**

**Isaías 1-39**

* 1. **Colección Introductoria (1:1-31)**
  2. **Sobre Judá e Israel: Parte 1 (2:1-5:30)**
  3. **Memorias de Isaías (6:1-8:18[9:6])**
  4. **Sobre Judá e Israel: Parte 2 (9:7-12:6)**
  5. **Oráculos contra las Naciones (13:1-23:18)**
  6. **El Apocalipsis de Isaías (24:1-27:13)**
  7. **Oráculos durante el Reinado de Ezequías, Reinterpretados por Promesas de Salvación Futura (28:1-33:24)**
  8. **Juicio en Edom y Júbilo por los Redimidos (34:1-35:10)**
  9. **Narrativas sobre Isaías y Ezequías (36:1-39:8)**

**Segundo y Tercer Isaías**

* 1. **Libro del Consuelo (40:1-5:13)**
     1. **Proposición (40:1-31)**
     2. **Plenitud Profética en el Nuevo Éxodo (41:1-48:22)**
     3. **Consolando a Sión (49:1-54:17)**
     4. **Conclusión del Libro del Consuelo (55:1-13)**
  2. **Lucha por un Nuevo Templo y un Nuevo Liderazgo (56:1-66:24)**
     1. **Oráculo de Adoración en el Templo por Extranjeros (56:1-8)**
     2. **Lucha por Verdadero Liderazgo (56:9-59:21)**
     3. **La Nueva Sión Gloriosa (60:1-62:12)**
     4. **Desde la Pena hasta un Nuevo Cielo y una Nueva Tierra (63:1-66:16)**
     5. **Extranjeros en su Hogar en la Casa de Dios (66:17-24)**